

А. Г. Авдеев*

Памятники книжности XVII века из Галичского уезда: Житие преподобного Иакова Железоборовского¹

Н. П. Барсуков, издавший в 1882 г. справочный свод «Источники русской агиографии», в качестве единственного агиографического источника о прп. Иакове Железоборовском назвал службу подвижнику, которая сохранилась в рукописном Трефологии конца XVI — начала XVII в. из собрания Троице-Сергиевой лавры². Служба переписана «того ж (Железоборовского.— А. А.) монастыря смиренным игуменом Иасафом», которого В. О. Ключевский и В. Н. Барсуков отождествляли с одноименным настоятелем Железоборовской обители, подвизавшимся в 1599 г.³ Однако еще раньше, в 40-х гг. XIX в., о рукописном Житии прп. Иакова Железоборовского, сохранившемся в основанном им монастыре, сообщил архиепископ Черниговский Филарет (Гумилевский)⁴. Во 2-й половине XIX в. в церковных изданиях часто появлялись пересказы Жития прп. Иакова Железоборовского⁵. Данные издания нельзя считать проявлением устойчивого научного интереса к Житию, хотя исходя из сведений именно этих пересказов И. У. Будовниц и А. А. Зимин сделали вывод, что Железоборовский монастырь был основан около 1415 г.⁶

В посвященной прп. Иакову статье в «Православной энциклопедии» указано, что Житие святого сохранилось в единственном списке конца XVIII — начала XIX в., находящемся в РНБ (Собр. Титова, № 3800, л. 50–55)⁷. Однако мне удалось обнаружить еще один список, который сохранился в рукописном собрании источников по истории Костромской губернии, составленном протоиереем М. Я. Диевым во 2-й трети XIX в. Рукопись имеет заглавие «Костромская Вивлиофика, или Собрание старинных грамот, разных рукописей, служащих к пояснению археологии и истории Костромского края»⁸. В ней

* © Авдеев А. Г., 2010

Авдеев Александр Григорьевич, кандидат исторических наук, доцент исторического факультета Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета, учитель истории школы-интерната «Интеллектуал».

1267 пронумерованных страниц. Помимо монастырских и частновладельческих актов в рукописи находятся также жития костромских святых, сказания о явлениях чудотворных икон, Летописец Воскресенского Солигаличского монастыря, отрывки из так называемой Тычинкинской летописи и другие материалы, так или иначе касающиеся истории Костромского края. К сожалению, Диев не всегда указывал источники, которые он копировал. Протографом Жития прп. Иакова в «Костромской Вивлиофике...» вряд ли был список Жития, который еще в 70-х гг. XIX в. хранился в Железнодорожном монастыре и был подробно изложен священником П. Румянцевым, поскольку помимо Жития он включал и список чудес, происходивших у мощей преподобного⁹.

Как можно судить по выпискам архиепископа Филарета, изученная им рукопись чрезвычайно близка к списку протоиерея Диева. Существенным отличием является отсутствие в пересказе архиепископа Филарета сообщения о разорении Железнодорожного монастыря казанскими татарами в 1429 г., хотя рассказ о восстановлении обители присутствует в обоих списках. Не совпадают и даты смерти подвижника. В списке Диева названо 5 мая 1451 г., а у архиепископа Филарета — 11 апреля 1442 г. При этом последний ссылается на рукописный сборник XVI в. нижегородского Благовещенского монастыря, где под 5 мая записано обретение мощей прп. Иакова Железнодорожного¹⁰. В Трефологии Троице-Сергиевой лавры датой кончины подвижника названо 5 мая¹¹. Кроме того, к рукописи, изученной архиепископом Филаретом, примыкал список чудес, случившихся у раки с мощами подвижника, который, очевидно, не был скопирован Диевым.

Конкретных данных о жизни прп. Иакова Железнодорожного до принятия монашества в Житии немного. Оно не сообщает ни его мирского имени, ни имен его родителей, но в нем упоминается, очевидно, исходя из устных преданий, о его происхождении из костромского рода Аносовых. Описание детства подвижника в основном составлено из наиболее распространенных агиографических топосов, или агиотипов. Это и рождение от благочестивых родителей, и воспитание «в добром наказании», и наличие в малолетстве глубокого разума, которым будущий подвижник «старцов многолетних... превзошел», и строгое воздержание с юных лет в посте и молитве¹². Мало сведений и об основании монастыря и об организации в нем иноческой жизни. Пожалуй, единственная реалья, отраженная в Житии, — это установка креста на месте будущей обители. Действительно, о том, что с установки «начального» креста начиналось монашеское дело, свидетельствуют многие жития подвижников Русского Севера конца XIV—XV в. Об этой устойчивой традиции, существовавшей в «русской Фиваиде», говорится в Житиях преподобных Кирилла и Ферапонта Белозерских, Зосимы и Савватия Соловецких, Антония Сийского, Димитрия Прилуцкого, Сергия Нуромского, Кирилла Новоезерского, Александра Куштского а также в «Сказании о Валаамском монастыре»¹³. Важно и то, что в Галичском крае этой традиции придерживался прп. Макарий Желтоводский и Унженский¹⁴.

Одним из источников Жития прп. Иакова стал летописный рассказ о рождении московского князя Василия II Васильевича (Темного). В летописях он изложен в 2= вариантах:

Житие прп. Иакова
Железноборовского

Московский летописный
свод конца XV в.¹⁵

Львовская летопись¹⁶

Некогда бывшу святому Иакову на Москве, и в то время родися великому князю Василию Дмитриевичу сын, князь великий. Прежде иже рождения его матери име великой княгине Софию Витовтовне, в болезни велицей сущей, яко к концу приблизитися. Великий же князь вельми о том скорбяше и посла ко преподобному Иакову, да помолит Бога о княгине его, да будет ей живот. Святой же еще пославшему отвеща: «Да молит великомученика Логгина, понеже той ходатай всему роду их, а о княгине своей да не скорбит: се бо днесь родит сына, наследника ему». Еже и бысть, по проречению его. В то же время, егда родися отроча, духовник князя, священник в монастыре Святого Спаса, стоя на молитве, и се, прииде к нему некто незнаем и рече: «Великому князю нарцы имя Василий». Он же скоро изыде из келлии и поиде тако с монастыря, и сретоша

В лето 6921... Тое же весны в великое говенье марта 10 по нефимоне родися великому князю Василью Дмитриевичу сын Василеи. Сице же бяше о рожении его. Егда прииде день той, в онже родитися ему, начать мать его вельми изнемогати, яко и к смерти приблизитися ей, князю же великому о сем во скорби велице сущу. Бе же в то время некий старец свят в монастыре святого Иоана Предтечи под Бором, за рекою Москвою, знаем же бе и великим князем, к нему же и посла, да помолится о княгине его. Он же отвеща посланному к нему, рек: «Шед, рци великому князю, да помолится Богу, и Пречистой Его Матери, и великому мученику Логгину сотнику, понеже той дан бысть помощник от Бога всему роду вашему, о всех, ихже требуете благых. А о княгине своей не скорби, здрава будет и родит тебе сына в вечер сей, наследника тебе». Еже и бысть. Внегда же

В лета 6923. Марта 15, по нефимоне, родися великому князю Василью сын Василей. Преже рожения его матери его великой княгини Софьи в болезни сущи, яко и х концу приблизитися, великому князю о том скорбящу вельми. Бе бо тогда старец свят вельми в монастыре святого Иоана Предотечи, иже под Бором, к нему же любовь имея князь великий, и посла к нему, рече, да помолит Бога о княгине его, и будет ли ей живот. Он же сице отвещав, рече: «Моли великого мученика Логгина, понеже той ходатай и молебник всему роду вашему; а о княгине своей не скорби: сего бо дни по нефимоне родит сына, наследника тебе»,— еже и бысть по речению его. В то же время, егда родися, духовник великого князя поп бе в монастыре святого Спаса на молитве,— се пришел неоторы, и рече: «Иди к великому князю и нарци сыну его имя

его посланники по него, яко да шед просветит молитвою великую княгиню, бе бо роди сына, и да наречет имя ему. Он же вопроси всех, кто прежде приходил по него, и никтоже обретется зовый его. И вси дивишася, и от того наипаче держа веру великий князь ко святому Иакову и имея его яко единого от пророк. И вдаде князь монастырю святого Иакова сели, и пажити, и милостину многу на создание святых обители.

родися, и в той же час иерею, духовнику великого князя, сидящу в келье своей в монастыре святого Спаса, и се пришед некто, удари в двири его, рек: «Иди, нарци имя великому князю Василью». Он же воскоря встав и взял, яже суть на то потреба, изыде ис кельи, и не виде никого же послана, и удивися о сем, яко вскоре отъиде. И поиде такы на двор, и се срете и послан по него, глаголя, яко да наречет имя роженному сыну великого князя, и въспроси его, аще он есть и прежде приходил по нь, и рече: «Несмь». И шед нарече имя отрочати Василеи, якоже прежде слыша. И по том много всех пыта, кого преж послаша по него или кто есть приходивый, и никтоже обретется...

Василей». Он же вскоре изыде из кельи, — не бе того, иже позва того. И поиде паки с монастыря, и се усретоше послании по него. Дошед, даст молитву великой княгине Софье, бе бо сына родила, да и нарече имя ему Василей. Он же опытав всех, кто будеть прежде приходил на него, — никтоже обретется ни пославый, ни посланник, и вси дивишася.

Можно заметить, что составитель Жития использовал летопись, близкую по составу к Московскому летописному своду конца XV в., одновременно внеся в текст некоторые изменения. Во-первых, он убрал название монастыря, где подвизался чудотворец, очевидно, посчитав эти сведения излишними, во-вторых, указал на то, что в искомый момент времени прп. Иаков Железноборовский находился в Москве. Однако именно название монастыря, упоминаемое в летописи, и указывает на то, что к галичскому подвижнику эпизод с чудом о рождении Василия Темного не имеет прямого отношения. При соотнесении чуда с прп. Иаковом Железноборовским для составителя Жития в летописном рассказе значимыми оказались 2 момента: имя подвижника Иаков и название монастыря, «святого Иоанна Предтечи под Бором», который под пером агиографа стал Железноборовским монастырем. Однако составитель Жития не обратил внимания на то, что в летописном рассказе монастырь (даже не названный таковым) локализован «за рекою Московою».

Действительно, монастырь с названием «святого Иоанна за Бором» находился в Замоскворечье, в районе современного Черниговского переулка. В 1514 г. каменная церковь Иоанна Предтечи «под Бором» упоминается в числе каменных церквей, построенных в Москве Алевизом Новым¹⁷. В документах XVII в. она нередко именуется как «церковь, что был Ивановской монастырь под Бором»¹⁸. В дореволюционной москвоведческой литературе описанное в летописях чудо старца Иакова связывалось именно с замоскворецкой обителью¹⁹. То, что на рубеже XVI и XVII вв. данное чудо еще не связывалось с прп. Иаковом Железнодорожским, свидетельствует служба подвижнику в рукописном Трефологионе из собрания Троице-Сергиевой лавры, где эпизод с чудом не отражен²⁰. В этой рукописи отмечено, что служба списана «того ж монастыря смиренным игуменом Иасафом», который, согласно справочнику П. М. Строева, был настоятелем Железнодорожской обители в 1598–1599 гг.²¹ Это обстоятельство и дает основания утверждать, что нижней датой создания Жития прп. Иакова Железнодорожского является рубеж XVI и XVII вв. За верхнюю дату следует принять 1613 г. 5 мая этого года в обители состоялось открытие мощей ее основателя²², о чем составитель Жития еще не знал.

Н. А. Зонтиков считает, что составителем Жития мог быть настоятель Железнодорожского монастыря во имя св. Иоанна Предтечи Иоасаф²³. Однако датировка данного памятника временем между 1598–1613 гг. наводит на мысль о том, что его автором мог быть и другой монах, подвизавшийся в данный промежуток времени в Железнодорожской обители. По тексту Жития об этом авторе можно сказать следующее. Этот человек был тесно связан с Железнодорожским монастырем, и, вероятно, принадлежал к духовному сословию. Он был грамотен и хорошо начитан. Он был хорошо знаком со службой подвижнику, откуда и почерпнул основную канву повествования. Он был достаточно опытным агиографом, о чем свидетельствует наличие многочисленных агиотипов в Житии. Он был знаком с официальными летописями, которые, судя по всему, читал вне обители, так как печатные обзоры древлехранилища Железнодорожского монастыря, опубликованные в XIX в., не сообщают о наличии там каких-либо летописных сводов. Наконец, составитель Жития слабо представлял себе топографию Москвы, о чем свидетельствует включение в текст Жития чуда, не связанного с прп. Иаковом Железнодорожским. На мой взгляд, таким человеком мог быть Григорий Отрепьев (Лжедмитрий I).

Хотя в биографии первого Самозванца еще немало неясных эпизодов и противоречий, многие современники отмечали особую роль Железнодорожской обители в его жизни. Поместье Отрепьевых находилось недалеко от вотчинного монастырского села Борки, близ которого и была основана обитель. В 20 верстах от него были вотчины Никиты Юрьевича Романова, у которого отец Григория арендовал земли²⁴. В конце XVI в. Железнодорожский монастырь был оживленным местом паломничества окрестных крестьян²⁵. Позднее некоторые источники называли эту обитель местом пострижения будущего Самозванца²⁶. Согласно Пискаревскому летописцу, Григорий Отрепьев около 1592/93 г. принял там монашество, и, прожив 3 года, перебрался

в Чудов монастырь²⁷. Иные источники не признают факт пострижения будущего Самозванца в этом монастыре, но называют его в числе «отдаленных» обителей, где тот скрывался после бегства из Москвы²⁸. В официальной дипломатической переписке 1604 г. признавался факт пострижения Отрепьева в «отдаленном монастыре» и рукоположения в иеродиакону уже в Чудовом²⁹. Сходную версию передает «Новый летописец»: в юности Григорий Отрепьев был отдан на обучение в Москву, там принял постриг в неизвестном монастыре, после чего перебрался в суздальский Спасо-Ефимиев монастырь, где архимандрит Левкия, «видя его юна суца», отдал под начало некоему духовному старцу. Оттуда будущий Самозванец ушел в Спасо-Кукоцкую обитель, где спустя 12 недель вспомнил о том, что в Чудовом монастыре подвизается его дед, и вернулся в Москву³⁰. Впрочем, среди вероятных обителей, где мог принять постриг будущий Самозванец, называется также Успенская Хлыновская³¹, где настоятельствовал прп. Трифон Вятский. «Компромиссная» версия, озвученная русскими послами в Варшаве, напротив, называла местом пострижения будущего Самозванца один из московских монастырей, «а постригал его с Вятки Трифон»³². Если эта версия соответствует действительности, то будущий Самозванец мог принять монашество в 1595 г., когда прп. Тихон, изгнанный братией, действительно находился в Москве³³. Но в таком случае эта версия подтверждает и 3-летнее пребывание Отрепьева в Железоборовском монастыре, указанное в Пискаревском летописце.

Возвращение Отрепьева в этот монастырь Новый и Пискаревский летописцы связывают с доносом митрополита Ростовского и Ярославского Ионы, который якобы известил сначала Патриарха Иова, а потом и Бориса Годунова, будто будущий Самозванец, приставленный к книжному делу, посеял «плевелы» «во многие книги отческие» и вообще — «сей чернец сатане сосуд есть»³⁴. О том, что эта история возникла *post factum*, уже после того как Отрепьев провозгласил себя «чудесно спасшимся» царевичем Димитрием, доказал В. Н. Козляков: донос мог последовать после 25 марта 1603 г., когда Иона был рукоположен на Ростовскую и Ярославскую митрополию, но в это время Григорий Отрепьев уже был в Литве³⁵. Как полагал Р. Г. Скрынников, бегство Отрепьева из Москвы, состоявшееся в конце 1600 г., могло быть связано с опалой Романовых³⁶. Неудивительно, что первоначально он попытался найти укрытие в хорошо знакомой ему Железоборовской обители. Разумеется, при всех существующих в источниках разногласиях (как кажется, современникам многие эпизоды биографии Григория Отрепьева были точно неизвестны), безоговорочно принять версию пострижения Самозванца в Железоборовском монастыре в середине 90-х гг. XVI в. невозможно, но и считать ее не соответствующей действительности тоже нельзя.

Уже в Москве, будучи келейником архимандрита Чудова монастыря Пафнутия, будущий Самозванец, несомненно обладавший литературным талантом, «сложил похвалу московским чудотворцам Петру, и Алексею, и Ионе», а позже, в келье Патриарха Иова, куда он был взят «для книжного письма», получил доступ в патриаршее книгохранилище, занимался не только «святые книги пиша», но и составлял жития святых³⁷. Существует гипотеза, что

Отрепьев переписывал Патриаршую летопись. Так что факт составления Жития основателя Железноборовского монастыря с включением в него фрагмента летописи, близкой к Московскому летописному своду конца XV в., не противоречит обстоятельствам жизни Самозванца.

Было ли включение в Житие эпизода с рождением Василия Темного результатом сознательного искажения, или же мы имеем дело с феноменом «агиографического сознания», связавшего совпадение имен и времени действия с биографией галичского подвижника? Однако не исключен и самый простой вариант: как человек, хорошо знакомый с Железноборовской обителью, но слабо знающий топографию Москвы, составитель Жития просто отождествил московский монастырь «святаго Ивана Предотечи, иже под Бором» с Иоанно-Предтеченским монастырем в селе Борки. Уверенность в этом составителю Жития, видимо, придали и отраженный в летописном своде конца XV в.—источнике, близком к тому, с которым он работал,— факт, что во время похода 1450 г. на Галич Василий Темный вместе с войском остановился именно в этой обители³⁸. Здесь же, при мощах прп. Иакова Железноборовского, хранилась и кольчуга великого князя, бывшая на нем в день штурма Галича.

Таким образом, можно полагать, что Житие прп. Иакова Железноборовского было составлено в конце XVI — начале XVII в., но не позднее 1613 г. Вероятным его составителем мог быть Григорий Отрепьев. Этот вопрос остается рабочей гипотезой до открытия более ранних списков Жития. С другой стороны, до сих пор неизвестно ни одного агиографического произведения, которое достоверно вышло бы из-под пера Самозванца. Митрополит Макарий (Булгаков) высказал предположение, что написанная Григорием Отрепьевым «Похвала московским чудотворцам Петру, Алексею и Ионе» сохранилась в двух рукописях из библиотеки Троице-Сергиева монастыря³⁹, но и данное произведение анонимно, так же как и Житие прп. Иакова Железноборовского.

Житие прп. Иакова Железноборовского публикуется по списку 2-й трети XIX в. (Государственный областной историко-архитектурный музей-заповедник «Ипатьевский монастырь», КОК 24738, л. 113–122).

ПРИМЕЧАНИЯ

¹ Настоящая статья является продолжением публикации памятников книжности XVII в., созданных в Галичском уезде. См.: *Авдеев А. Г.* Памятники книжности XVII века из Галичского уезда: Сказание о явлении Словинской иконы Божьей Матери // Вестник архивиста. 2002. № 4/5(70/71). С. 228–245; *он же.* Еще раз об истории Троицкой Варнавиной пустыни. Приложение: Житие преподобного Варнавы Ветлужского (редакция 1639 г.) // Приглашение к истории. Сборник статей. М., 2003. С. 83–127; *он же.* Памятники книжности XVII в. из Галичского уезда: «Сказание о явлении образа Божией Матери Казанской в волости Бушнево» // Вестник ПСТГУ. Серия «История. История Русской Православной Церкви». Вып. 3(24). М., 2007. С. 7–41; *он же.* Чудо преподобного Паисия Галичского «о книжии Гаврииле» // Костромские епархиальные ведомости. 2008. № 10. С. 26–33; Житие преподобного Паисия Галичского: Исследования и тексты. М., 2009.

- ² Барсуков Н. П. Источники русской агиографии. СПб., 1882 (Памятники древней письменности. Т. 81). Стб. 237–238. Рукопись: ОР РГБ, ф. 304.I (Основное собрание библиотеки Троице-Сергиевой лавры), № 625, л. 90–103 об.
- ³ Барсуков Н. П. Указ. соч. Стб. 238; Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871 (репринт — М., 1988). С. 279, примеч. 2. Последний предположительно отождествляет данного игумена с игуменом Данилова монастыря Иоасафом, который известен по документам 1560 и 1566 гг., связанным с розыском о чудесах от мощей преподобных Григория и Кассиана Авнежских.
- ⁴ Филарет (Гумилевский), архиеп. Русские святые, чтимые всею Церковью или местно. СПб., 2008. С. 191–192 (перепечатка с изд. 3: СПб., 1882).
- ⁵ См.: Святые угодники Божии и подвижники Костромские, их жизнь, подвиги, кончина и чудеса. Кострома, 1879; Жития святых Российской Церкви, также иверских и славянских. Месяц апрель. СПб., 1858. С. 44–53; Преподобный Иаков, игумен Железоборовский, чудотворец и основанный им Иоанно-Предтеченский монастырь Костромской епархии // Костромские епархиальные ведомости. 1912. № 18.
- ⁶ Будовниц И. У. Монастыри на Руси и борьба с ними крестьян в XIV–XVI вв. (По житиям святых). М., 1966. С. 150; Зимин А. А. Витязь на распутье. М., 1991. С. 18.
- ⁷ Зонтиков Н. А. Иаков, прп., Железоборовский // Православная энциклопедия. Т. 20. М., 2009. С. 464.
- ⁸ Государственный областной историко-архитектурный музей-заповедник «Ипатьевский монастырь», КОК 24738.
- ⁹ Румянцев П., свящ. Описание Железоборовского монастыря Костромской губернии Буйского уезда. Кострома, 1873. С. 10–15.
- ¹⁰ Филарет (Гумилевский), архиеп. Указ. соч. С. 191, примеч. 8.
- ¹¹ ОР РГБ, ф. 304.I (Основное собрание библиотеки Троице-Сергиевой лавры), № 625, л. 90.
- ¹² Например: *Delehaye H. Cinq leçons sur la méthode hagiographique*. Bruxelles, 1934. P. 19–33; *Delierneux N. L'exploration des topoi hagiographiques du cliché figé à la réalité code // Byzantion. Revue Internationale des Études Byzantines*. Bruxelles, 2000. P. 57–90. Подробнее см.: *Pratsch T. Der hagiographische Topos. Griechische Heiligenviten im mittelbyzantinischen Zeit*. Berlin; New York, 2005 (Millenium-Studien zur Kultur und Geschichte des ersten Jahrtausends n. Chr. Hsgb. von W. Brands, A. Demand, H. Krasser, H. Leppin, P. von Möllendorff. Bd. 6). S. 1–8, 62; также: *Руди Т. С. Типика русских житий (Вопросы типологии) // Русская агиография. Исследования. Polemika. Публикации*. СПб., 2005. С. 62–64; *Панченко О. В. Поэтика уподоблений (К вопросу о «типологическом» методе в древнерусской агиографии, эпидейктике и гимнографии) // Труды Отдела древнерусской литературы / Институт русской литературы РАН (Пушкинский Дом)*. Т. 15. СПб., 2003; *Авдеев А. Г. Барочные и агиографические черты в первой эпитафии Патриарху Никону архимандрита Германа // Человек в культуре русского барокко: Сборник статей по материалам международной конференции*. М., 2007. С. 299–317.
- ¹³ Житие и подвиги преподобного отца нашего Ферапонта // Преподобные Кирилл, Ферапонт и Мартиниан Белозерские / Изд. подгот. Г. М. Прохоров, Е. Г. Водолазкин и Е. Э. Шевченко. СПб., 1994. С. 208; Житие Кирилла Белозерского: Текст и словоуказатель / Под ред. А. М. Герда. СПб., 2000. С. 30; *Минеева С. В. Рукописная традиция Жития преп. Зосимы и Савватия Соловецких (XVI–XVIII вв.)*. Т. 2. Тексты. М., 2001. С. 13, 92, 154, 205, 239, 265, 285, 306, 325, 348, 375; Житие Антония Сийского: Текст и словоуказатель / Под ред. А. С. Герда. СПб., 2003. С. 54; Жития Дмитрия Прилуцкого, Дионисия Глушицкого и Григория Пельшемского: Тексты и словоуказатель / Под ред. А. С. Герда. СПб., 2006. С. 80; Жития Павла Обнорского и Сергия Нуромского: Тексты и словоуказатель / Под ред. А. С. Герда. СПб., 2005. С. 150; Житие Кирилла Новоезерского: Текст и словоуказатель / Под ред. А. С. Герда. СПб., 2003. С. 47; Святые подвижники и обители Русского Севера. Усть-Шехонский Троицкий, Спасо-Каменный, Дионисьев-Глушицкий и Александров

- Куштский монастыри и их обитатели / Изд. подгот. Г. М. Прохоров и С. А. Семячко. СПб., 2005. С. 247 (редакция А), 281 (Тулуповская редакция); Сказание о Валаамском монастыре // Библиотека литературы Древней Руси. Т. 13. XVI век. СПб., 2005. С. 450.
- ¹⁴ Житие Макария Желтоводского и Унженского // Библиотека литературы Древней Руси. Т. 13. С. 278.
- ¹⁵ Полное собрание русских летописей (далее — ПСРЛ). Т. 25. М.; Л., 1949. С. 241–242 (репринт — М., 2004). Сходное сообщение читается в Симеоновской и Типографской летописях (Там же. Т. 28. М., 2007. С. 162; Т. 24. М., 2000. С. 177).
- ¹⁶ Там же. Т. 20. М., 2005. С. 230. Сходное сообщение читается в Софийской II и Ермолинской летописях (Там же. Т. 6. Ч. 2. М., 2001. Стб. 40–41; Т. 23. М., 2004. С. 144–145).
- ¹⁷ Там же. Т. 8. СПб., 1859. С. 254–255.
- ¹⁸ Дополнения к Актам историческим, собранным и изданным Археографической комиссией. Т. 9. СПб., 1875. С. 333.
- ¹⁹ *Страхов С., свящ.* Древнейшие известия о церкви св. Иоанна Предтечи, что под Бором на Пятницкой улице. М., 1893. С. 4–5.
- ²⁰ *Барсуков Н. П.* Указ. соч. Стб. 237–238. Рукопись: ОР РГБ, ф. 304.I (Основное собрание библиотеки Троице-Сергиевой лавры), № 625, л. 90–103 об.
- ²¹ ОР РГБ, ф. 304.I, № 625, л. 90; *Строев П. М.* Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской Церкви. СПб., 1877. Стб. 871.
- ²² *Румянцев П., свящ.* Указ. соч. С. 21.
- ²³ *Зонтиков Н. А.* Указ. соч. С. 464.
- ²⁴ О генеалогии и поместных владениях Отрепьевых см.: *Сторожев В.* Материалы для истории русского дворянства. VIII. Родословная Нелидовых-Отрепьевых // ЧОИДР. 1909. Кн. 3. Материалы исторические. С. 143 сл.; ср.: *Суворин А. С.* О Дмитрие Самозванце: Критические очерки с приложением нового списка судного дела о смерти царевича Дмитрия. СПб., 1906. С. 102.
- ²⁵ Особенно ярко об этом свидетельствует Житие преподобных Адриана и Ферапонта Монзенских: «Веси ли монастырь на оустье Монъзы реки?». Большой же рече: «Не вем, господине мой, точию вем Железноборовский монастырь преподобнаго чудотворца Иякова и молюся ему, дабы исцелил меня от лютыя болезни» (ОР ГИМ, Собр. А. С. Уварова, № 415, л. 123 об.).
- ²⁶ Повесть князя Катыева-Ростовского // Русская историческая библиотека (далее — РИБ). Т. 13. СПб., 1892. Стб. 154.
- ²⁷ ПСРЛ. Т. 34. М., 1978. С. 205.
- ²⁸ Иное сказание // РИБ. Т. 13. Стб. 17; Повесть, како восхити царский престол Борис Годунов // Там же. Стб. 155; Посольство в Польшу князя Г. К. Волконского и дьяка А. Иванова // Сборник Русского исторического общества. Т. 137. СПб., 1912. С. 247.
- ²⁹ Письмо царя Бориса Годунова к императору Рудольфу // *Болдаков И. М.* Сборник материалов по русской истории начала XVII в. СПб., 1896. С. 63.
- ³⁰ ПСРЛ. Т. 14. М., 2000. С. 59. Эту версию считает наиболее вероятной В. Н. Козляков, автор последней по времени научно-популярной биографии Лжедмитрия I: *Козляков В. Н.* Лжедмитрий I. М., 2009. С. 59.
- ³¹ Иное сказание. Стб. 17.
- ³² Посольство в Польшу... С. 247.
- ³³ *Таймасова Л.* Трагедия в Угличе: Что произошло 15 мая 1591 года? М., 2006. С. 283–285.
- ³⁴ ПСРЛ. Т. 14. С. 59; Т. 34. С. 205.
- ³⁵ *Козляков В. Н.* Указ. соч. С. 60–61.
- ³⁶ *Скрынников Р. Г.* Самозванцы в России в начале XVII века: Григорий Отрепьев. Новосибирск, 1990. С. 25.
- ³⁷ История о первом Патриархе Иове // РИБ. Т. 13. Стб. 933; см. также: *Солодкин Я. Г.* Григорий (в миру Юрий Отрепьев) // СККДР. Вып. 3 (XVII в.). Ч. 1. А–З. СПб., 1992. С. 236–237.

³⁸ ПСРЛ. Т. 25. М.; Л., 1949. С. 270.

³⁹ Митрополит Макарий (Булгаков) предполагал, что Канон 3 московским святым, сохранившийся в Канонике 1616 г. из собрания Троице-Сергиевой лавры (ОР РГБ, ф. 304.1, № 283, л. 368–396 об.) и Следованной Псалтыри, принадлежавшей архимандриту этой лавры Дионисию (ф. 173.1 (Фундаментальное собрание библиотеки МДА), № 9(73), л. 957 об.— 960), мог быть составлен Григорием Отрепьевым. См.: *Макарий (Булгаков), митр.* История Русской Церкви. Кн. 6. Период самостоятельности Русской Церкви (1589–1881). Патриаршество в России (1589–1720). Отд. 1. Патриаршество Московское и всея Великия России и Западнорусская митрополия (1589–1654). М., 1996. С. 593, примеч. 172. В. Н. Козляков подчеркивает тесную связь этого произведения с «заказом» Патриарха Иова, «если не самого царя Бориса Годунова», так как именно в раку с мощами митрополита Петра был положен экземпляр «Утвержденной грамоты» об избрании Годунова на царство, крестом же митрополита Петра в 1605 г. Патриарх благословил на царство Федора Борисовича. По словам исследователя, «новая служба святому митрополиту Московскому Петру должна была подчеркнуть силу небесного покровительства русским самодержцам» (*Козляков В. Н.* Указ. соч. С. 61–62). На мой взгляд, дело решается гораздо проще. Память Трех святителей Московских была учреждена 5 октября 1595 г. «повелением благочестиваго и христолюбиваго царя и великаго князя Феодора Ивановича всея Руси самодержьца... по благословению великаго господина Святейшаго Иева, Патриарха Московскаго и всея Руси» (ОР РГБ, ф. 304.1, № 283, л. 396) и, как всякий новоучрежденный праздник, нуждалась в службе. В это время, очевидно, Григорий Отрепьев мог подвизаться в Чудовом монастыре.

Житие преподобного Иакова Железнодорожского

(Л. 113) Житие преподобного Иакова Железнодорожского.

Сей преподобный Иаков рождение име от предел града Костромы, от благоверну родителю, по реклу Аносовых, от святых купели храним бысть до исхода души своеа. Воспитан же быв в добром наказании и Божественным книгам научим, и, еще юн сый телом, старцов многолетних разумом превзошел, игры же или злоскверныя словесе яких же и бе вельми не любяше, сладких же брашен отнюдь не ядыше. Видеста же родители воздержание его и в печали беста о сем, не едино^а рекоста ему: «Не моги, чядо, скорбети нас, неядением плоть свою изнуряти, да не в болезнь впадеши, аще и юну сущу, и нам печаль неспосиши^б зрением лица твоего». Благоразумный же отрок тихим гласом отвеща им, якоже имея обычай: «Аз убо много писания прочет, (Л. 114) не обретох же родителей, своему чаду злосоветующих, якоже вы совещаете. Брашно и питье не поставит нас пред Богом, якоже и великий Павел глаголет, но токмо пост, и молитва, и всенощное стояние. Воспомяните же и сие, колико бысть от Адама праотца нашего человек, не вси ли умроша и з перстию смесишася. Что же и пророк рече: «Человек суете уподобися, дни его, яко сон, преходят». А иже Богу угодивши добрым житием и кровь свою за Христа пролияша, любое ради Его мира отвергши и Тому последовавши, получитьи от Него Небесное Царство и неизреченныя блага, сего ради от Него прославляеми суть и блажими. Темже, аще Богу помогши ми, тщуся наследник их явитися». Видеста же сие родитилю его, почудишася о ответе отроча, и тако оставиша его в своей воли иди^в.

По сих же не (Л. 115) много пожиста родители его и от маловременнаго жития сего преставися. Блаженныи же отрок, проводя я честно, по смерти их больше любовию Божественною разгореся, яко никем не възбраняем бысть, имение родителей своих разда нищим, сам же, свободу улучив, абие оставляет

^а Исправлено, в рукописи: дино.

^б Так в рукописи.

^в В рукописи слово неразборчиво, прочтение предположительное.

мир и отъиде ко святому отцу Сергию в монастырь, нарицаемый Радонеж, и моли святого, да облечет его во иноческий чин. И тамо от него пострижесе и бысть монах искусен. И бывъшу в посте и молитве пребывая, повинуюся во всем наставнику своему и всеми добродетельми и смиренномудрием желая небесныя доброты прияти от Бога, и проходя все монастырския службы, и любим бысть за велие его смирение и много (Л. 116) искушения претерпе от бесов, а абие святыи над страстьми воцарися.

И по сем наставлением учителя своего Сергия отъиде от обители святого, прием благословение в прежде рекомых града Костромы пределы, в далее седмидесят поприщ на северную страну, а от града Галича тридесят поприщ на запад. Прииде в весь некую Железный Борок и испроси у жителей веси тоя место на пребывание. Они же повелеша ему, и Божиим наставлением обрете место близь реки Тёбзы на брезе. И мало почив святыи от пути, и виде святыи осияние Святаго Духа, и, возстав, вельми возвеселися и воздвиже крест на том месте, по времени же и келлию малую. И живущии ту человецы веси тоя прихождаху к нему благословения ради и даяху ему потребная. Святыи же подая им (Л. 117) благословение, сам же пребывая в посте и молитвах к Богу день и ночь, и труждашася рукама своима, и секуще лес, и копая землю.

И почаша людие приходити к нему пользы ради, инии же моляху его, еже сожителствовати с ним. Он же неленостно приходящия к нему приимаше, созда же прежде дом молитвенный во имя честнаго пророка Предтечи Иоанна, славнаго его Рождества, и обитель устрои, еже есть и донныне благодатию Христоваю. Собрашеся к нему иннок множество, и тамо общее житие состави и заповеда ничто же своим звати, но вся общая имети, глагола к ним: «Терпите, братия, лютыя скорби и болезни и обрящете покой душам вашим». И тако по вся дни утверждаше христоименитое стадо. И бяху подражающе святаго послушанием и верою, иже Божескому^а житию ревнующе, по мере силы (Л. 118) своя, не яко [на] предстателя, но яко на Ангела Божия взирающе, и во всем бяху повинующеся тому.

Темже и даром пророчества почтен бысть. Некогда бывшу святому Иакову на Москве, и в то время родися великому князю Василию Димитриевичу сын, князь великий. Преж^б еже^в рождения его матере име великой княгине Софии^г Витовтовне, в болезни велицей сущей, яко к концу приблизитися. Великий же князь вельми о том скорбяше и посла ко преподобному Иакову, да помолит Бога о княгине его, да будет ей живот. Святыи же еще пославшему отвеща: «Да молит великомученика Логгина, понеже той ходатай всему роду их, а о княгине своей да не скорбит: се бо днесь родит сына, наследника ему». Еже и бысть по проречению его. В то же время, егда родися (Л. 119) отроча, духовник князя, священник в монастыре Святаго Спаса, стоя на молитве, и се, прииде к нему некто незнаем и рече: «Великому князю нарцы имя Василий». Он же скоро изыде из келлии и поиде тако с монастыря, и сретоша его

^а Исправлено, в рукописи: боскому.

^б Исправлено, в рукописи: прежде.

^в Исправлено, в рукописи: иже.

^г Исправлено, в рукописи: Софию.

посланники по него, яко да шед просветит молитвою великую княгину, бе бо роди сына, и да наречет имя ему. Он же вопроси всех, кто прежде приходил по него, и никтоже обретесе зовый его. И вси дивишася, и от того наипаче держа веру великий князь ко святому Иакову и имея его, яко единого от пророк. И вваде князь монастырю святого Иакова сели, и пажити, и милостину многу на создание святыя обители.

И паки прииде святыи в обитель, нося мир и благословение, наказуя и уча ученики своя о Господе, по чину монашескому житии и по уставу святых отец. Многа же (Л. 120) ина чудеса в животе своем чудодествоваше. По сем же паки плениша агаряне град Кострому и окрестныя веси и множество людей оружием побиша, а иных мечи изсекоша, иных же в плен отведоша с женами и детьми, град же Кострому огню^а предаша. Святыи же с братьею уклонишася во внутреннюю пустынь, и паки прииде в обитель, и начаша труды к трудом прилагати, и ину церковь воздвиже во имя иже во святых отца нашего Николая, Мирликийскаго чудотворца, и трапезу, и ископа во обители пруды своима руками и воду довольну на потребу братии. И во время глада многия маломощныя пропита, и иных добродетели исправи, и многи чудеса сотвори. И, умолен быв от братии, поставляется во игумена, от великаго святителя Ионы митрополита благословение восприя, и того учение поло (Л. 121) жи в сердце своем, и, того нраву последуя, пощением и страданьми утвердився, приятелище бысть Духу Пресвятому, и учения своими всех ученик научи ходити по истинному пути спасенному.

Жив же святыи лети довольна в добром воздержании и трудах, добре упас о Христе собранное стадо, и на пажить духовную возведе их, и купножитель Божественному Сергию быв. Многия добродетели и чудеса сотворив о Христе, в старости доброй в болезнь телесную впаде и, призва братию, поучив их и наказав добре от Божественных Писаний, еже имети чистоту телесную, братолюбием и смирением укреплятися, посту и молитве прилежати. И постави им игумена в свое место, некоего от ученик своих, всем от братии заповеда в послушании пребывати у игумена и хранити чин церковный немятежно также вся монастырския, славу^б (Л. 122) и честь мира ни во что же вменяти, вместо же сих искати еже от Бога благанасаждения. Сия же и ина многа изрек о пользе душевной, и в самый час исхода своего Животворящих Таин причастися, и братию благослови, святую и священную свою душу Господеви предаде в лето 6959 месяца мая в пятый день, в субботу, при державе великаго князя Василия Василиевича и при Ионе митрополите. Положено было трудолюбезное тело его на одре честно, лики иноков обстоимо, псалмы и песньми надгробными провожено. Бяше же лице его светло, не яко обычай есть мертвым, но яко спящу и показующу его душевную чистоту и от Бога мздовоздаяния трудов его. Положены же честныя мощи его в монастыре, в немже подвизашеся и егоже остави. Честныя же мощи его многия и различныя исцеления источают с верою приходящим и до сего дне в славу Христу, Богу нашему. Аминь.

^а В рукописи 3-я буква в слове исправлена из «и».

^б В рукописи 3-я буква в слове исправлена.