

ОЧЕРКЪ
ОТНОШЕНІЙ
ПОЛЬСКАГО ГОСУДАРСТВА
къ православію

и

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ.¹⁾

Еще въ XIV столѣтіи первыя русскія области, входившія въ составъ великаго княженія Галицкаго, были захвачены Польшею. Если обратимъ вниманіе на религіозныя отношенія, возникшія въ этихъ земляхъ послѣ присоединенія ихъ къ Польскому государству, то замѣтимъ съ первыхъ шаговъ стремленіе польскаго правительства къ распространенію въ этой части Руси католичества и къ подавленію православія официальными мѣропріятіями. Стремленіе это обнаруживается прежде всего въ учрежденіи для Руси католическихъ епископскихъ кафедръ. Такъ уже Казиміръ III учреждаетъ въ 1362 Львовскую архіепископію, а при наслѣдникѣ его Людовикѣ возникаютъ въ 1375 году четыре католическія епископства: Галицкое, Перемысльское, Луц-

¹⁾ Статья эта издана была въ 1866 году въ видѣ отдѣльной брошюры Кіевскою Археографическою Коммисіею и, затѣмъ, въ 1867 вышла вторымъ изданіемъ въ Вильнѣ, также отдѣльною брошюрою. Въ настоящемъ изданіи она предлагается въ нѣсколько дополненномъ видѣ; авторъ притомъ выдѣлилъ изъ первоначальнаго изданія только ту часть труда, которая лично ему принадлежала.

кое и Каменецкое; ¹⁾ замѣтимъ, что два послѣднія учреждены были для такихъ русскихъ областей, которыя еще не входили въ составъ польскаго государства, но на которыя оно лишь заявляло претензіи какъ на наслѣдство Галицкихъ князей. Конечно всѣ эти католическія епархіи оставались на первое время „in partibus infidelium“ такъ какъ только немногочисленные польскіе колонисты-дворяне составляли ихъ паству, вся-же масса туземцевъ исповѣдывала православіе. Новымъ епископамъ король пожаловалъ щедрою рукою имѣнія, доходы и десятины, кафедральные-же соборы учредили въ русскихъ церквяхъ, которыя насильно были переданы католикамъ. Такъ въ 1370 г. во Львовѣ конфискована была церковь Воздвиженія Честнаго Креста и передана католическому архіепископу въ качествѣ кафедральнаго собора ²⁾ Такой-же участи подверглись въ Галичѣ православныя церкви: Успенія Пресвятой Богородицы, св. Пантелеймона и св. Анны ³⁾ Православные Галицкіе епископы должны были удалиться въ подгородное село Крылось и въ мѣстной сельской церкви устроить свою кафедру. Еще безцеремоннѣе поступлено было съ кафедральнымъ соборомъ во имя Рождества св. Іоанна Крестителя въ Перемышль. Въ 1412 году король Владиславъ Ягайло, желая заявить передъ лицомъ императорскихъ пословъ свое религіозное рвеніе, приказалъ занять эту церковь вооруженному отряду—затѣмъ взломаны были старыя гробницы русскихъ князей, кости ихъ выброшены и храмъ, вновь освященный по католическому обряду, переданъ во владѣніе Перемышльскаго католическаго епископа; православный владыка долженъ былъ удалиться изъ города и основать свою кафедру въ подгороднемъ селѣ Вильчѣ. Длугошъ, передающій намъ этотъ фактъ, замѣчаетъ наивно, что русскіе священники и народъ, полагая, что дѣло это (отнятіе церкви), совершенно для поруганія и особеннаго оскорбленія ихъ обряда, разразились горькими упреками, возгласами и рыданіями ⁴⁾.

Стремленіе къ католическому прозелитизму на Руси со стороны польскаго правительства особенно усилилось въ концѣ XIV столѣтія, когда на польскій престолъ вступилъ Ягайло. Король этотъ слабохарактерный и упрямый, жестокий и недальновидный, со всею ревностью необразованнаго неофита подчинился фанатическому вліянію католическаго духовенства и рѣшился употребить всевозможныя усилія для обращенія въ католичество православныхъ жителей своихъ родовыхъ владѣній въ великомъ княжествѣ литовскомъ, въ составъ котораго входила вся западная половина Руси. Лучшій законодательный памятникъ его прозелитическихъ стремленій представляетъ актъ такъ на-

¹⁾ Lelewel—Histoire de la Lituanie et de la Ruthenie, стр. 141, Зубрицкій—исторія города Львова, стр. 44.

²⁾ Зубрицкій I, с. стр. 42.

³⁾ Шараневичъ—Старорусскій княжій городъ Галичъ стр. 20—21.

⁴⁾ Длугошъ, книга XI, подъ 1412 годомъ Перемышлянинъ на 1852 годъ, стр. 53.

зываемой Городельской уніи, выставляемый обыкновенно польскими историческими писателями какъ документъ торжественнаго признанія равенства жителей литовско-русскихъ земель съ поляками и распространенія польской свободы на русскія области. Между тѣмъ, разсматривая этотъ документъ, мы находимъ въ немъ слѣдующія законоположенія: Король и великій князь, желая способствовать распространенію и утвержденію католической религіи въ Литвѣ, постановилъ уравнивать нѣкоторыхъ ея жителей въ правахъ и вольностяхъ съ польскимъ дворянствомъ. Привилегія эта должна распространяться только на лицъ, принятыхъ польскими дворянами къ своимъ гербамъ, подъ неперемѣннымъ условіемъ, что лица эти будутъ исповѣдывать христіанскую вѣру по ученію Римской церкви. Пользоваться ею не могутъ „схизматики и другіе невѣрные“ (schismatici vel alii infideles). Въ пользу этихъ лицъ великій князь отказывается отъ своего феодальнаго права на территориальную собственность и признаетъ ихъ имѣнія потомственными ихъ владѣніями. Онъ разрѣшаетъ имъ выдавать замужъ дочерей и сестеръ по своему усмотрѣнію но только за лицъ католическаго обряда. Церкви католическія соборныя и приходскія въ великомъ княжествѣ Литовскомъ онъ надѣляетъ правами и свободами церквей католическихъ въ Польшѣ; затѣмъ обѣщаетъ, что всѣ должности: воеводъ, каштеляновъ и т. д. онъ будетъ раздавать въ великомъ княжествѣ Литовскомъ исключительно лицамъ католическаго исповѣданія ¹⁾. Такимъ образомъ очевидно, что прославленное польскими историками мнимое уравниваніе правъ въ актѣ Городельской уніи, имѣло въ дѣйствительности лишь значеніе снабженія особыми привилегіями (незначительнаго кружка лицъ, исповѣдывавшихъ католичество и относилось ко всей массѣ литовско-русскаго населенія только въ качествѣ приманки къ отступничеству.

Трудно угадать предѣлы до котораго бы дошелъ прозелитизмъ Ягайла въ этомъ направленіи, если-бы онъ не былъ задержанъ серьезными историческими препятствіями; конечно только человѣкъ на столько недальновидный какъ Ягайло могъ предполагать, что многочисленный народъ, опиравшійся на старую самостоятельную культуру, можетъ быть по желанію власти законодательнымъ или административнымъ путемъ переведенъ изъ одной культуры въ другую. Мѣропріятія Ягайлы вызвали лишь крайнюю его непопулярность въ Литовской Руси и послужили точкою опоры для его талантливаго соперника, в. к. Витовта; послѣдній, хорошо понимая автономическіе инстинкты Литвы и Руси и опасенія ихъ, вызванныя фанатическими распоряженіями ополченнаго короля-прозелита, успѣлъ стать во главѣ Литовскаго государства и принять мѣры, для того, чтобы на долго гарантировать его отъ польскаго вліянія. Въ числѣ этихъ мѣръ одною изъ болѣе важныхъ были гарантіи, данныя в. к. Витовтомъ православной іерархіи и свободѣ православной церкви въ великомъ княжествѣ Литовскомъ. По иницианствѣ Витовта въ 1415

¹⁾ Volumina legum. т. I, стр. 29—31.

году собрался въ Новгородѣ Литовскомъ соборъ православнаго Литовско-рускаго духовенства, на которомъ точно обеспечена была независимость православной литовско-русской церкви и самоуправленіе ея подъ властью Кіевскаго митрополита и подъ верховнымъ главенствомъ Константинопольскаго патріарха. Свобода, неприкосновенность и независимость церкви гарантированы были грамотою Витовта, подтверждающею всѣ постановленія этого собора¹⁾.

Такимъ образомъ по отношенію къ западной Руси надолго положена была преграда польскому прозелитизму. Положеніе православія было еще болѣе упрочено въ первые годы княженія Казимира Ягайловича. Этотъ великій князь, желая снискать расположеніе весьма сильнаго въ то время русскаго элемента, между прочими уступками въ его пользу, уничтожилъ въ 1447 году ограниченія правъ православныхъ жителей великаго княжества Литовскаго, вытекавшія изъ Городельскаго постановленія Ягайла. Такимъ образомъ пока в. к. Литовское сохраняло свою самостоятельность, права православной церкви были въ немъ обеспечены, но послѣ Люблинской уніи (1569) вновь открылось широкое поле для польско-католической пропаганды.

Систематическое преслѣдованіе польскимъ правительствомъ православія и православной церкви началось съ послѣднихъ лѣтъ XVI столѣтія,—съ того именно времени, когда, руководимый іезуитами, Сигизмундъ III задумалъ, посредствою церковной уніи, подчинить православную церковь папѣ, и усилять склонить въ пользу своей политики кіевскаго митрополита Миклаша Рогозу и большинство православныхъ епископовъ, находившихся въ предѣлахъ речи посполитой. Но въ началѣ, эта политика не принимала officialнаго характера: православный элементъ былъ слишкомъ силенъ для того, чтобы можно было его подавить сразу, онъ имѣлъ слишкомъ много защитниковъ, не дозволявшихъ вносить въ законы враждебныя для православной церкви постановленія. Съ одной стороны, многочисленные и могущественные православные дворянскіе роды, своимъ вліяніемъ въ сенатѣ и своимъ голосомъ на сеймѣ, заставляли королей гарантировать, при каждомъ представлявшемся случаѣ, свободу вѣроисповѣданія; съ другой стороны, не подавленное еще и развивавшееся въ то время козачество поддерживало православную церковь саюю оружія. Кроме того, иногда необходимость вѣротерпимости вытекала изъ политическихъ плановъ, нѣкоторыхъ королей, какъ-напримѣръ, Владислава IV, стремившагося снискать себѣ точку опоры въ угнетаемыхъ слояхъ речи посполитой, для борьбы съ преобладающимъ шляхетствомъ. Наконецъ на кіевскомъ митрополичьемъ столѣ возсѣдали святители, какъ Петръ Могила, блиставшіе среди современнаго общества умомъ, образованіемъ и удивительнымъ политическимъ тактомъ. Они умѣли пользоваться всѣми выше приведенными обстоятельствами, умѣли группировать всѣ благопріятныя для православія силы и составлять изъ нихъ крѣпкій оплотъ противъ правительственнаго натиска

¹⁾ Kulczyński—Speimen ecclesiae Ruthenicae. Romae 1733. Приложенія стр. 46—53.

католицизма. Поэтому и давленіе католическое, въ продолженіе всей первой половины XVII в., имѣетъ болѣе видъ частныхъ насилій и правительственной интриги, чѣмъ гнета, возводимаго въ законную норму.—Давленіе это развивается, со стороны правительства, рядомъ административныхъ мѣръ, направленныхъ къ стѣсненію православныхъ, къ поощренію безнаказанности наглыхъ обидъ, наносимыхъ ревнителямъ православія, и къ поддержанію ревностной іезуитской пропаганды въ школахъ, въ проповѣдяхъ, въ частныхъ сношеніяхъ. Короли надѣляютъ чинами, должностями, сенаторскими мѣстами, доходными староствами, всякими бенефиціями, исключительно католиковъ и, особенно, лицъ, переходящихъ изъ православія въ католицизмъ, и, не смотря на всевозможную преданность и заслуги, обходятъ людей православныхъ оставшихся вѣрными своей церкви. Православные дворянскіе роды, въ слѣдствіе этого, бѣднѣютъ или, болѣею частью, не выдерживаютъ и поддаются заманчивой іезуитской пропагандѣ, подкрѣпленной надеждою на мірскія блага. Такой характеръ борьбы продолжается съ 1596 по 1648 годъ. За все это время мы не находимъ ни одного постановленія, внесеннаго въ польскіе законы въ ущербъ православію, хотя знаемъ, что на дѣлѣ православіе тяжело страдало въ борьбѣ съ уніей.

Но съ шестидесятихъ годовъ XVII столѣтія образъ дѣйствій правительства и общества рѣзко перемѣняется. На престолѣ польскомъ возсѣлъ Янъ-Казимиръ, бывшій іезуитскій монахъ, подчинившійся душею и тѣломъ вліянію своего ордена и, по характеру, склонный къ крутымъ и насильственнымъ мѣрамъ. Въ самый день своей коронаціи онъ далъ обѣтъ—не предоставлять ни одного мѣста въ сенатѣ, ни одной должности, ни одного староства некаатолику¹⁾.—Между тѣмъ православное общество было ослаблено окончательно выше указанными мѣрами. Дворяне окатоличились. Козаки, борвшіеся долго за свободу вѣроисповѣданія, разорвали связь съ Польшею и подчинились Россіи. Въ уступленной Польшѣ, по андрусовскому договору, западной половины Южнорусскаго края, въ Литвѣ и Бѣлой Руси, оставались только православные крестьяне, мѣщане и духовенство. Но крестьяне были совершенно порабощены дворянами; мѣщане, хотя и пользовались собственнымъ судомъ и управою, но въ дѣлахъ государственныхъ голоса не имѣли; а о пріемахъ, употребленныхъ польскимъ правительствомъ для устраненія православнаго духовенства, узнаемъ далѣе. Защищать православіе было некому и, съ этого времени, гнетъ начинаетъ принимать все болѣе и болѣе officialный характеръ. Въ 1667 году вышло первое сеймовое постановленіе, стѣснительное для православія. Въ силу этого постановленія, уніатское духовенство освобождалось отъ постоя и другихъ военныхъ повинностей²⁾, которыя должны были тяготѣть исключительно на православномъ духовенствѣ. Въ то время, мѣра

¹⁾ Морачевскій, польскія древности, I, 193.

²⁾ Volumina legum, m. IV, стр. 474, § 58.

эта была не маловажна: полное отсутствіе дисциплины въ польскомъ войскѣ, своеволие составлявшей его шляхты, дѣлали изъ постоа неизбѣжный источникъ разоренія и неисчислимыхъ обилѣ для хозяина. Цѣлыя сотни доказательствъ на это существуютъ въ актахъ кievскаго центрального Архива. Да и шляхтичи, установившіе приведенный законъ на сеймѣ, понимали прекрасно его значеніе, ибо, вмѣстѣ съ тѣмъ, они постоянно требовали и постановляли, чтобы постоа войскъ не распространялся на шляхетскіе дворы и имѣнія, а размѣщался исключительно въ имѣніяхъ и старостахъ королевскихъ.

Вслѣдъ за тѣмъ, въ 1668 и 1675 годахъ, вступавшіе на польскій престолъ короли, Михайлъ Вишневецкій и Іоаннъ III Собѣсскій, обязывались къ повторенію присяги, данной Яномъ-Казиміромъ о томъ, что они будутъ предоставлять должности и староства исключительно католикамъ ¹⁾.

На сеймѣ 1676 года былъ постановленъ законъ, которымъ православнымъ всѣхъ сословій, подѣ опасеніемъ смертной казни и конфискаціи имущества (sub poena colli et confiscationis bonorum), воспрещалось, подѣ какимъ бы то ни было предлогомъ, выѣзжать за границу или пріѣзжать оттуда, и строго поручалось пограничнымъ старостамъ слѣдить за исполненіемъ этого закона ²⁾. При разстройствѣ православной іерархіи въ предѣлахъ Польши, мѣра эта стремилась къ тому, чтобы православные не могли получать поддержки извнѣ и чтобы заставить православныхъ священниковъ принимать рукоположеніе отъ епископовъ уніатскихъ, такъ-какъ православныхъ епископовъ въ предѣлахъ Польши не было, а общеніе съ пастырями, живущими въ Россіи и Молдавіи, пресѣкалось.—Запретъ этотъ продолжался весьма долго. Мы находимъ подтвержденіе этого закона на сеймахъ 1678 и 1699 годовъ ³⁾. Въ 1696 году, новый король, Августъ II, бывший Саксонскій курфирстъ, повторилъ опять присягу своихъ предшественниковъ относительно исключенія изъ должностей лицъ некаатолическаго исповѣданія ⁴⁾. На первомъ сеймѣ, бывшемъ въ его царствованіе, въ 1699 году, опредѣлено было изданіе новаго закона противъ православныхъ. Закономъ этимъ только уніаты допускались къ исправленію выборныхъ магистратскихъ должностей; православные же признавались неспособными къ отправленію ихъ. Православнымъ, также, наравнѣ съ евреями, запрещалось навсегда жить въ Каменцѣ, богатомъ, торговомъ и пользовавшемся магистратскими учрежденіями городѣ ⁵⁾. Въ слѣдствіе сеймоваго распоряженія, православныя церкви въ городѣ были опечатаны и духовенство изгнано изъ него ⁶⁾. Далѣе, на сеймѣ 1712 года, изданъ былъ

¹⁾ Морачевскій, польскія древности, I, 193.

²⁾ Volumina legum, т. V, стр. 180, § 39.

³⁾ Volum legum, V, стр. 306, § 24, и VI т., стр. 35, § 21.

⁴⁾ Морачевскій, польскія древности, I, 193.

⁵⁾ Volum. legum, VI, стр. 35, § 19 и 21.

⁶⁾ Книга гродская каменецкая, записовая и поточная за 1699—1700 г № 3954, л. 21.

законъ, въ силу котораго запрещалось канцлерамъ прикладывать государственную печать ко всякимъ актамъ, даже къ актамъ королевскаго помилованія, если только акты эти, прямо или косвенно, вообще или въ частности, содержали что-либо выгодное для лицъ некаатолическаго вѣроисповѣданія ¹⁾. Такимъ образомъ, послѣдніе лишались покровительства закона и предоставлялись на произволъ буйства ничѣмъ необузданной католической шляхты.

Послѣ смерти Августа II, конфедераціе, устроенной во время междоусобицы, въ 1732 году, постановленія которой получили силу закона, опредѣлены были слѣдующія узаконенія: „церковь католическая не должна терпѣть ряломъ съ собою, никакимъ образомъ, другихъ вѣроисповѣданій; иновѣрцы, т. е. православные и протестанты, лишаются права избранія въ депутаты на сеймы, въ трибуналы (областные суды) и въ спеціальныя комиссіи, составленныя по какимъ бы то ни было дѣламъ. Права ихъ сравниваются съ правами евреевъ. Духовные ихъ не должны явно по улицамъ ходить со свѣрами; крещеніе, бракъ, похороны, они имѣютъ право совершать не иначе, какъ съ разрѣшенія католическаго ксендза, за установленную послѣднимъ плату. Публичныя похороны воспрещаются иновѣрцамъ вовсе: они должны хоронить мертвыхъ ночью. Въ городахъ иновѣрцы должны присутствовать при католическихъ крестныхъ ходахъ. Въ селахъ не должны имѣть колоколовъ при церквяхъ. Дѣти, рожденныя отъ смѣшанныхъ браковъ, должны причисляться къ католической церкви и даже православные пасынки отнимаются отъ родителей и должны принимать католичество. Каноническіе законы католиковъ должны быть обязательны и для иновѣрцевъ“ ²⁾. Напрасно, послѣ изданія этого закона, всѣ протестантскія державы, Англія, Пруссія, Данія, Голландія, Швеція и, сильнѣе всѣхъ, Россія, употребляли всѣ зависѣвшія отъ нихъ усилія, чтобы облегчить участь православныхъ и протестантовъ въ Польшѣ. Дипломатическія ноты, самыя рѣшительныя требованія Россіи, безпрестанные протесты иностранныхъ пословъ, все это оставалось безъ вниманія и королемъ, и сенатомъ, и сеймами, и католическимъ духовенствомъ. Напротивъ того, при каждомъ удобномъ случаѣ, прибавлялась къ законамъ, уже существующимъ, новая какая-нибудь стѣснительная мѣра: такъ, на сеймѣ 1764 года, постановлено было карать смертью тѣхъ, кто перейдетъ изъ католицизма въ другое вѣроисповѣданіе, и опредѣлено было записывать въ крѣпостные сыновей православныхъ священниковъ, если они до 15 лѣтняго возраста не выберутъ себѣ рода жизни ³⁾. Въ 1766 году епископъ Краковскій Солтыкъ предложилъ сейму объявить врагомъ отечества каждого, кто осмѣлится сказать на сеймѣ рѣчь въ пользу иновѣрцевъ. Предложеніе это было принято съ восторгомъ и полу-

¹⁾ Морачевскій, полс. древ., I, 193.

²⁾ Морачевскій, полс. древности, I, 195.—Въ Volumina legum, постановленія конфедераціи 1732 г. не внесены; однако изъ приведеннаго ниже трактата съ Россіею 1768 г. видно, что постановленія эти имѣли силу закона.

³⁾ Volum. legum, VII, стр. 8 и 40.

чило силу закона ¹⁾. Тогда все дворяне католики составили союз (конфедерацию) и, требуя равноправности и терпимости вѣроисповѣданій, обратились за помощію къ Россіи и къ протестантскимъ державамъ. — Императрица Екатерина II приняла союзъ подъ свое покровительство, и только рѣшительныя угрозы русскаго посланника князя Репнина и страхъ передъ Русскими войсками, заставили одуматься сеймъ, созванный королемъ по настоянію Репнина. На этомъ сеймѣ назначена была коммиссія изъ 70 лицъ, которая заключила съ Репнинымъ трактатъ, хотя отчасти облегчавшій участь православныхъ въ Польшѣ. Трактатомъ этимъ (1768) опредѣлено: католическая религія въ Польшѣ признается господствующею, переходъ изъ нея въ другое вѣроисповѣданіе почитается преступленіемъ; но за то православнымъ предоставляется право поддерживать, строить и содержать церкви, дома церковные, школы, больницы. Духовнымъ дозволялось свободно напутствовать больныхъ, хоронить публично умершихъ, отбывать крестные ходы; они освобождались отъ зависимости отъ польскихъ ксендзовъ и отъ даней, платимыхъ въ пользу послѣднихъ; дѣтямъ, рожденнымъ отъ смѣшанныхъ браковъ, дозволено было слѣдовать: сыновьямъ — вѣроисповѣданію отца, дочерямъ — матери. Православные освобождались отъ обязательнаго присутствія при католическихъ крестныхъ ходахъ и, для разбирательства религіозныхъ столкновеній, устроенъ былъ смѣшанный судъ изъ 17 католиковъ и 8 протестантовъ и православныхъ. Наконецъ, обѣщано было королемъ сохраненіе равноправности при раздачѣ должностей ²⁾.

Но это облегченіе, доставленное вліяніемъ Россіи православнымъ подданнымъ речи посполитой, было непродолжительно. Фанатическая шляхта озлобилась противъ вышеприведенныхъ пунктовъ тракта; вспыхнула такъ-называемая барская конфедерация, волновавшая Польшу цѣлые четыре года и усмирённая, наконецъ, русскими войсками. По окончаніи войны, Россія возвратила отъ речи посполитой Бѣлоруссію; но за то сдѣлала въ новомъ трактатѣ, заключенномъ 1775 года въ Варшавѣ, значительныя уступки общественному мнѣнію Польской шляхты, относительно православныхъ, живущихъ въ Польшѣ. Такъ, въ особомъ прибавленіи, приложенномъ къ трактату, сказано было, что русское правительство соглашается, чтобы впредь православные были исключены изъ сената и министерствъ; что хотя шляхетскіе православные роды и будутъ пользоваться всеми правами, наравнѣ съ дворянами католическими, однако законъ этотъ не будетъ относиться къ тѣмъ, которые приняли бы впредь православіе. Притомъ, на сеймѣ не должно быть никогда больше трехъ депутатовъ католиковъ. Смѣшанный судъ уничтожается и дѣла его переносятся въ королевскій ассесорскій судъ. Публичныя похороны вновь запрещаются православнымъ. Наконецъ, православнымъ церквямъ воспрещается

¹⁾ Морачевскій, польск. древн. I, 196.

²⁾ Volumina legum VII 256—270.

употребленіе колоколовъ ¹⁾. — При такомъ положеніи законодательства православные подданные Польши дожили до ея паденія.

По мѣрѣ того, какъ польскимъ правительствомъ постепенно тѣснилось православіе посредствомъ цѣлаго ряда вышеприведенныхъ узаконеній, съ другой стороны имъ были приняты дѣятельныя и послѣдовательно обдуманныя мѣры для того, чтобы обезоружить православіе, отнять у него возможность сосредоточиваться и лишить народъ единственнаго сословія, поддерживавшаго его нравственные силы, и защищавшаго его въ неравной борьбѣ съ врагами. Мѣры эти были направлены на православное духовенство вообще и на высшую церковную іерархію въ особенности.

Послѣ брест-литовской уніи, митрополитъ и большинство православныхъ епископовъ, признавъ ее, стали на сторонѣ религіознаго нововведенія. Правительство рѣшилось утверждать преемниковъ ихъ только въ такомъ случаѣ, если они признаютъ унію, и, такимъ образомъ, намеревалось, раньше или позже, захватить и поставить подъ знамена уніи всю православную, зависѣвшую отъ него, іерархію, полагая, что паства рано или поздно, должна будетъ подчиниться вліянію пастырей. Но обстоятельства помѣшали осуществленію сразу этого плана. Въ 1620 г. козацкій гетманъ Петръ Конашевичъ-Сагайдачный, пользуясь присутствіемъ въ Кіевѣ Теофана, патріарха іерусалимскаго, упросилъ его посвятить на кіевскую митрополию и на епископскія кафедръ, занимаемыя уніатами, лицъ преданныхъ православію. Король Сигизмундъ III, религіозные планы котораго уничтожались возстановленіемъ православной іерархіи, слишкомъ сильно нуждался въ военной помощи Конашевича и потому не осмѣлился противорѣчить возстановленію православныхъ епископовъ на кафедръ, занятія уже епископами уніатскими, которыхъ однихъ онъ признавалъ законными. Въ продолженіе цѣлыхъ сорока послѣдующихъ лѣтъ, польское правительство, въ слѣдствіе безпрестанныхъ козацкихъ возстаній и невозможности овладѣть мнѣніемъ массы южно-русскаго народа, должно было выносить присутствіе православныхъ святителей. Правда, короли не утверждали ихъ въ должностяхъ, подобно уніатскимъ епископамъ, не гарантировали ихъ правъ, ихъ епископскаго суда, ихъ имѣній и доходовъ, и считали существованіе ихъ фактомъ незаконнымъ, непрямою необходимостью, вытекающею изъ невозможности, какъ выражались современники, „успокоенія Руси“; но, тѣмъ не менѣе, бывали минуты, когда, по требованію обстоятельствъ, польское правительство входило въ переговоры съ непризнанными имъ законно владыками. Такъ, на сеймѣ 1632 года, Петръ Могила получилъ изъ рукъ короля дипломъ на свободу вѣроисповѣданія для православныхъ. Такъ, при составленіи договоровъ съ Хмѣльницкимъ, поляки нѣсколько разъ обѣщали признать православныхъ епископовъ. Такъ, въ 1658 году, желая возвратитъ утраченную Малороссію, послы польскіе обѣщали, при составленіи гадячскихъ

¹⁾ Volum. legum, VIII, стр. 47—49.

статей, не только признать православную ієрархію, но даже предоставить въ сенатѣ мѣста кievскому митрополиту и нѣсколькимъ православнымъ епископамъ. Но, при первой возможности, обѣщанія эти нарушались, короли медлили съ присылкою подтвердительныхъ грамотъ, а епископы, пріѣхавшіе на сеймъ въ силу гадячскихъ статей, не были допущены въ сенатъ и должны были выѣхать изъ Варшавы.

Послѣ окончательнаго отдѣленія Малороссіи отъ Польши и послѣ утверждения его андрусовскимъ договоромъ, польское правительство начинаетъ смѣлѣе дѣйствовать противъ православія въ оставшейся подъ его властью части Южно-русскаго края какъ въ законодательномъ отношеніи, такъ и въ отношеніи къ православной ієрархіи. Уже въ 1664 году, по приказанію короля Яна-Казимира, послѣдній православный митрополитъ, проживавшій въ предѣлахъ Рѣчи Посполитой, Іосифъ Нелюбовичъ-Тукальскій, былъ, безъ всякой вины и повода, безъ всякаго суда, какъ сознаются въ томъ даже польскіе историки, схваченъ и заточенъ въ маріенбургскую крѣпость ¹⁾. Преемники его, конечно, не отваживались болѣе выѣзжать изъ предѣловъ Россіи. Но въ границахъ Рѣчи Посполитой оставалось до 10 православныхъ епархій, епископы которыхъ могли сносятся съ митрополитомъ, управлять своею паствою и удерживать ее отъ перехода въ унию. Для упраздненія этихъ кафедръ были приняты правительствомъ слѣдующія мѣры: признавая на епископскихъ мѣстахъ униатовъ законными епископами, правительство польское отчислило въ пользу послѣднихъ всѣ епископскія имѣнія и доходы, оставляя, такимъ образомъ, высшее православное духовенство въ крайней нищетѣ ²⁾. Оно запретило православнымъ духовнымъ выѣзжать за границу Рѣчи Посполитой и тѣмъ затруднило возможность рукоположенія въ епископы. При упраздненіи православной епископской кафедры, правительсто подчиняло управление православной паствы униатскому епископу той же епархіи ³⁾. Въ архимандриты и игумены всѣхъ сколько-нибудь зажиточныхъ монастырей назначаемы были униаты, иногда даже свѣтскія лица ⁴⁾, которыя тотчасъ же захватывали монастырское имущество, разгоняли православныхъ монаховъ и водворяли на ихъ мѣсто униатовъ. Ставропигіальныя православныя братства, по распоряженію сейма 1676 года, были, не смотря на прежнія привилегіи, лишены непосредственной зависимости отъ константинопольскихъ патріарховъ и подчинены мѣстнымъ владыкамъ-униатамъ ⁵⁾. Наконецъ, правительство приняло мѣры относительно самого выбора православныхъ епископовъ. По обычаю, издавна установившемуся въ Южно-русскомъ краѣ, епископы избирались духовными

¹⁾ Морачевскій, исторія Польши, IX, 113.

²⁾ См. Книга гродская кievская, № 25, листъ 7.

³⁾ См. Книга гродская кievская, № 23, листъ 199 и 312.

⁴⁾ См. Книга гродская кременецкая, № 1609, л. 209.

⁵⁾ Volum. legum, V m., стр. 180, § 39.

и мирянами своей епархіи и, потомъ, утверждались королемъ ¹⁾. Во второй половинѣ XVII вѣка, при упраздненіи епископскаго стола, въ рѣдкой епархіи православные осмѣливались собираться для выборовъ: дворянъ православныхъ было весьма мало, а въ нѣкоторыхъ епархіяхъ ихъ вовсе не было, духовенство было разогнано и загнано, крестьяне и мѣщане, подъ сильнымъ гнетомъ шляхтичей и королевскихъ старостъ, не смѣли распоряжаться своимъ голосомъ. Первый попавшійся староста, въ городѣ котораго посполитые люди собрались бы для выборовъ епископа, могъ объявить ихъ собраніе бунтомъ, своевольною купою, и разогнать силою оружія. Король еще рѣже подтверждалъ выборы. Если и бывали случаи подтвержденія, то это было только тогда, когда выбранное лицо обязывалось принять, послѣ истеченія извѣстнаго времени, унию. Дѣйствительно, за все это время, всѣ списавшіе королевское подтвержденіе православные епископы, выждавъ немного, объявляютъ о своемъ присоединеніи къ униі. Таковы были: Иннокентій Винницкій, епископъ Перемышльскій, выбранный около 1663 года и уже въ 1670 г. правившій, въ качествѣ униата, имѣніями, отчисленными отъ кievской православной митрополіи ²⁾; Кипріанъ Жоховскій, епископъ бѣлорусскій, не только принявшій унию, но и насильно обращавшій въ нее (съ 1690 по 1700 годъ) свою епархію ³⁾; Іосифъ Шумлянскій, выбранный епископомъ львовскимъ, около 1680 года, и принявшій унию въ 1681 году, за что, потомъ, былъ переименованъ въ униатскаго львовскаго архіепископа ⁴⁾; Афанасій Шумлянскій, епископъ луцкій, и избранный послѣ него, въ 1694 году, Діонисій Жабокрицкій, который, послѣ полученія королевской подтвердительной грамоты, также перешелъ въ унию, въ 1701 году ⁵⁾. Послѣ удаленія изъ края епископа Жабокрицкаго, въ 1709 году ⁶⁾, до паденія Польши, 1795 г., ни въ одной епархіи Южно-русскаго края не состоялось выбора православнаго епископа. За всѣ эти 80 лѣтъ, православіе, тѣснимое самыми крутыми мѣрами правительства, шляхты и униатскаго духовенства, лишено было всякой ієрархіи, всякаго центра, въ которомъ могли бы сосредоточиваться силы для защиты своей вѣры.—Польское правительство достигло своей цѣли: оно разрушило православную ієрархію. Но православное просто-народье, лишенное церковной ієрархіи, продолжало, по старинному обычаю,

¹⁾ Какъ образецъ утвердительной королевской грамоты, мы можемъ привести грамоту, выданную королемъ Іоаномъ III епископу Діонисію Жабокрицкому, см. Лѣтопись Величка, т. III, стр. 299 по 304.

²⁾ Лѣтопись Величка, т. II, стр. 43 и 245.

³⁾ Лѣт. Величка, т. III, стр. 313—316.

⁴⁾ Лѣт. Величка, т. II, стр. 486—487 и 503.

⁵⁾ Книга гродская луцкая, № 2238, листъ 1120 и гродская владимірская, № 1078, листъ 609.

⁶⁾ Послѣ полтавской побѣды, во время занятія русскими войсками Польши, Жабокрицкій былъ арестованъ и сосланъ въ Соловѣцкій монастырь, гдѣ и умеръ. Лѣтоп. Величка, т. III, стр. 408.

выбирать приходскихъ священниковъ изъ собственной среды и посылать ихъ, не смотря ни на какія препятствія и угрозы, для рукоположенія, за границу Рѣчи Посполитой,—то въ Кіевѣ, то въ Переяславль, то въ Молдавію ¹⁾. Каждый приходъ дружно окружалъ своего приходскаго православнаго священника и велъ отчаянную неравную борьбу съ навязываемымъ администраціею, а иногда и военною силою, уніатскимъ духовенствомъ. Между тѣмъ, и низшее православное духовенство не было забыто польскимъ законодательствомъ. По древнему обычаю, міряне каждого прихода выбирали себѣ священника. Въ силу установившагося обычая, выборъ почти всегда падалъ на одного изъ сыновей умершаго священника, такъ-какъ они заблаговременно получали воспитаніе, болѣе соотвѣтственное іерейскому назначенію. Выбранный прихожанами кандидатъ отправлялся къ епископу своей епархіи, принималъ отъ него рукоположеніе и, потомъ, занималъ безпрепятственно приходъ ²⁾. Но въ 1647 году, сеймъ постановилъ новый законъ, по которому священникъ не могъ занять прихода, не получивъ предварительнаго согласія отъ шляхтича, которому принадлежало село, или отъ старосты, либо державцы, въ королевскихъ именинахъ ³⁾. Послѣ этого, занятіе прихода было поставлено въ прямую зависимость отъ фанатической католической шляхты, которая, въ рѣдкихъ случаяхъ, и то, по большей части, только за плату довольно значительную, соглашалась давать православнымъ на занятіе приходовъ свои подтвердительныя грамоты, или, такъ-называемые, *презенты*. Тѣснимое, православное духовенство должно было отправляться искать мѣстъ за Днѣпромъ. Если, воспользовавшись какимъ-нибудь благопріятнымъ случаемъ, прихожане и успѣвали выхлопотать *презенту* для православнаго священника, то встрѣчали затрудненіе въ выборѣ лицъ и весьма часто принуждены были обращаться къ малообразованнымъ и едва грамотнымъ своимъ собратамъ-поселянамъ. Въ такомъ случаѣ, шляхтичи удерживали надъ священникомъ помѣщичье право, гнали его на барщину, въ случаѣ отлучки изъ села, преслѣдовали и наказывали, какъ бѣгло крестянина, и т. п. ⁴⁾. Оскорбленія, обиды сыпались градомъ на низшее православное духовенство. Гродскія книги, за весь XVIII в., наполнены фактами такого рода ⁵⁾. Всѣ эти насилія продолжались до самаго паденія Польши.

¹⁾ См. книги гродскія: кіевскую, № 135, листъ 115; луцкую, № 2238, л. 1116; кременецкую, № 1612, л. 805; также—многочисленные акты, напечатанные въ Арх. юго-запад. Россіи, часть 1, томъ II.

²⁾ Мацѣвскій, Польша и Русь до половины XVII в., томъ II, стр. 170.

³⁾ Volum. legum, т. IV, стр. 59, § 54.

⁴⁾ См. книги гродскія—винницкую, № 4599, л. 141 (на оборотѣ) и 382, и кременецкую, № 1835, л. III (на обор.)

⁵⁾ См. Архивъ Юго-Западной Россіи ч. I, т. 2 и 3 sparsim.

О Ч Е Р К Ъ

СОСТОЯНІЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

въ Юго-Западной Россіи съ половины XVII до конца XVIII столѣтія.