

## Глава XIX.

**Разрѣшеніе бѣлыхъ одеждъ и омовеніе въ восьмой день частей тѣла, помазанныхъ муромъ.**

Начало этого акта. Первые свидѣтельства о немъ. Послѣдованіе омовенія въ VIII—X вв. Совершеніе этого послѣдованія въ практикѣ греческой церкви съ XIII в. до настоящаго времени. Совершеніе рассматриваемаго акта въ практикѣ русской церкви XII в. Составъ и порядокъ его въ русской практикѣ съ XIV вѣка.

Въ предыдущей главѣ мы закончили свое историческое изслѣдованіе крещальнаго чинопослѣдованія въ собственномъ смыслѣ слова. Для полнаго историческаго обзорѣнія его и притомъ въ его цѣломъ видѣ и вмѣстѣ съ тѣмъ въ широкое значеніе слова, намъ необходимо еще представить изслѣдованіе относительно двухъ актовъ, тѣсно примыкающихъ къ чину крещенія. Эти акты—чинъ омовенія въ восьмой день по принятіи крещенія, и затѣмъ чинъ воцерковленія, который, по церковному уставу, долженъ совершаться въ 40 день по рожденіи младенца. Остановимся прежде всего на изслѣдованіи перваго чинопослѣдованія, относящагося, впрочемъ, болѣе къ чину муропомазанія, чѣмъ къ чину крещенія.

Подъ именемъ омовенія въ восьмой день разумѣется тотъ актъ, существенное содержаніе котораго составляетъ омовеніе частей тѣла, помазанныхъ муромъ, и разрѣшеніе отъ бѣлыхъ одеждъ, надѣтыхъ при принятіи крещенія.

Когда собственно появился этотъ актъ, намъ не извѣстно. Первые свидѣтельства въ данномъ случаѣ относятся къ IV—V вв. Въ это время, какъ извѣстно, новоприсвященные должны были полученную ими при крещеніи бѣлую одежду носить въ продолженіе 7 дней, въ знакъ того, что чрезъ таинство муропомазанія они содѣлались участниками седми да-

рогъ св. Духа (¹). Въ осьмой день они должны были являть-ся въ храмъ, и священникъ, снявъ съ нихъ бѣлыя одежды (²), помагалъ для храненія въ ризницу, какъ свидѣтельство того, что новокрещенные не могутъ уже оставлять исповѣданія, даннаго ими публично въ церкви (³). Но совершалось ли при этомъ омовеніе, указанія на это не сохранилось ни въ одномъ свидѣтельствѣ.

Первыя ясныя данныя относительно разсматриваемаго предмета относятся только къ VIII в. За это время, какъ можно замѣтить на основаніи евхологія *Гвара*, для омовенія помазанныхъ частей тѣла существовало уже особое чинопоследованіе, называвшееся просто „молитва на омовеніе“. Впрочемъ, какимъ образомъ совершалось самое омовеніе, намъ не извѣстно. Изъ указаній *Гвара* можно видѣть только составъ разсматриваемаго чинопоследованія; послѣдній въ VIII в. былъ простъ, и именно при омовеніи произносилась только одна молитва: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ рабу твоему даровавый“ и проч. (⁴). Изъ такихъ показаній естественно заключить, что въ VIII в. разсматриваемое чинопоследованіе не получило еще полного развитія съ внѣшней своей стороны, т. е. со стороны своего состава.

Въ X в. чинопоследованіе омовенія является уже въ болѣе полномъ составѣ и имѣло такой видъ: „Молитва омыти просвѣщеннаго въ осьмой день; „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ“.. и проч. Молитва иная омыти новопросвѣщеннаго: „Владыко Господи Боже нашъ купелію небесное осиліеи вращаемымъ подавай“. И

---

(¹) *Goar. Евхолог.*, pag. 305.

(²) *Augustin.* „Homil. CLXXII, in octavis Paschae ad neophyt. Paschalis solemnitas hodierna festivitate, concluditur, et ideo hodie neophytorum habitus commutatur; ita tamen, ut candor, qui de habitu deponitur, semper in corde teneatur.“ *Curs. Compl. Patrol. Ser. Lat. Tom. XXXIX, col. 2075*; см. еще *August.* „Denkwürdigkeiten“ Band. VII. s. 301; *Binterim. „Denkwürdigkeiten“*, Band. I, Theil. I, s. 160—161.

(³) *Bingham.* „Antiquit. Eccles.“ Tom. IV, pag. 385.

(⁴) *Goar. Евхолог.* pag. 304.

когда дѣяконъ произноситъ: „главы ваша“, — иерей молится: „Одѣйся во имя Христа и Бога нашего“ и проч. (1).

Въ послѣдующее затѣмъ время, именно въ XIII в. мы находимъ разсматриваемое чинослѣдованіе состоящимъ только изъ одной молитвы: „Избавленіе грѣховъ“..., называвшейся тогда „молитва еже омыти новопросвѣщеннаго“.

Въ XIV в. чинослѣдованіе омовенія сравнительно съ его совершеніемъ въ предыдущемъ вѣкѣ является опять въ болѣе полномъ видѣ, но не въ одинаковой формѣ. По одному евхологію оно не имѣло никакого устава предъ чтеніемъ молитвы. Самый чинъ начинался чтеніемъ молитвы: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ“; затѣмъ произносились возгласы: „миръ всѣмъ“, „главы ваша“, — и иерей читалъ: „Одѣйся во имя Христа и Бога нашего“. Послѣ этого слѣдовало уже самое омовеніе, при которомъ священникъ произносилъ только возгласъ: „Благословенъ Богъ, просвѣщавшій и освѣщающій“ (2).

По другому евхологію, молитвословію предпосылается уставъ, немного схожій съ настоящимъ. Но составъ самаго чинослѣдованія короче, и именно оно состояло изъ одной только молитвы: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ“, причемъ прежде ея чтенія произносились возгласы: „миръ всѣмъ“, „главы ваша“. Омовеніе въ разсматриваемомъ евхологіи называется довольно своеобразно: „καὶ λαβὼν (священникъ) κείρος ἐκ τῆς περικεφαλαιας, говоритъ здѣсь, βάλμα εἰς τὸ ὕδωρ, καὶ ἀποσπογγίζει τὴν καρὰν βὼν τῷ μετῶπῳ, το βτήθος καὶ τοὺς νεφροὺς, λέγων: ἑβαπτίσθης, ἐφωτίσθης, ἠγιασθής, ἐκαθαρίσθης, δικαίε ἀνθρώπου“ (3). Такимъ образомъ чинъ омовенія XIV в. въ греческой церкви, сдѣлавшись нѣсколько полнѣе, далекъ былъ еще отъ однообразнаго вида.

Относительно практики греческой церкви XV в. мы находимъ изложеніе разсматриваемаго чина у Симеона Солунскаго. Окончивъ рѣчь о крещеніи, онъ говоритъ: „Преподавъ крещенному причастіе, возблагодаривъ Спасителя:..., архі-

(1) Тахтин. рип. М. Синод. библ. № 279, л. 139—3.

(2) Goar. ibid.

(3) Евхол. рип. Рум. Сев. Собр. № 474, л. 218—19.

ерей отходить. Крещенный же возвращается домой предшествующий свѣчами, а предшествующіе ему поютъ: „Елицы во Христа крестистеся“... Крестившійся обявывается молиться и носить священныя одежды, именно: кукуль и анаволий, называющійся также амфотіономъ (просвѣщеніе) и прежде составлявшій особую одежду, которую просвѣщенные надѣвали наверхъ,—до 7-го дня... и отнюдь не омываться, вытирая, какъ прилично освященному, руки этими же одеждами“. Затѣмъ продолжаетъ: „А послѣ седьмого дня, ... онъ долженъ придти въ храмъ ко іерею и отъ него получить омовеніе: священникъ съ священными молитвами омываетъ его губкою и водою въ тѣхъ мѣстахъ головы и рукъ; въ которыхъ онъ помазанъ—былъ священнымъ мѣромъ, а другія части тѣла омываетъ самъ крещенный въ приличномъ мѣстѣ, дабы что-нибудь отъ тѣхъ святыхъ—воды крещенія, и мѣра, упавъ, не было поправено ногами“ ( ).

Изъ такого изложенія нельзя, собственно, ясно представить себѣ порядокъ и составъ чинопослѣдованія. Тѣмъ не менѣе, при всей общности изложенія его у *Симеона Солунскаго*, можно замѣтить одну особенность въ совершеніи этого чина въ практикѣ греческой церкви XV в. Очевидно, самое омовеніе совершалось, какъ самими священниками, такъ и крещенымъ (понатно, если онъ возрастной), чего мы не находимъ въ позднѣйшей практикѣ.

Впрочемъ на ряду съ практикою, которую уваживаетъ *Симеонъ Солунскій*, въ XV в. въ данномъ случаѣ существовала и практика предыдущаго вѣка. Имѣющееся у насъ чинопослѣдованіе омовенія въ XV в. буквально сходно съ послѣднимъ изъ представленныхъ чинопослѣдованій XIV в. Различіе заключается только въ словахъ произносимыхъ при омовеніи, которыя въ XV в. произносились въ такомъ видѣ: *ἐβαπτίσθης, ἐφωτίσθης, ἠγιάσθης; πορευοῦ ἐν εὐοχηῖ*

(<sup>1</sup>) *Симеонъ Солун.* «De sacramentis», Cap. LXVIII, Curs. Compl. Patrol. Ser. Graec. Tom. CLV, col. 283—286; въ рус. пер. Пис. отц. и учит. отъяс. къ истожд. богослуж., томъ II, стр. 74—75.

(<sup>2</sup>) *Евхолог.* рип. М. Синод. библ. № 279. л. 97 об.; ср. *Евх.* рип. Рум. Муз. Сев. Собр. № 472, л. 218—219.

Въ XVI в., когда явилась и современная редакция чина омовенія, существовала еще и короткая его редакция, по которой, какъ и прежде, читалась одна только молитва: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ“,... а слова при омовеніи произносились такъ: „ἐβαπτίσθη, ἐμνοῦσθη, ἐπελούσθη, ἡγιασθη, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς“<sup>(1)</sup>...

Согласно указаніямъ Гоара, актъ омовенія, особенно при крещеніи младенцевъ, въ это время сталъ совершаться иногда неразрывно съ крещальнымъ актомъ, какъ это практикуется и теперь. По всей вѣроятности, подобная практика нерѣдко бывала и прежде. Вслѣдствіе этого, въ равныхъ печатныхъ ехологіяхъ чинопослѣдованіе омовенія по большей части не имѣло предъ собою никакого устава<sup>(2)</sup>.

Начиная съ XVII в., какъ и въ предыдущихъ случаяхъ, рассматриваемое чинопослѣдованіе, со стороны его совершенія, состава и порядка въ практикѣ греческой церкви<sup>(3)</sup>, мы находимъ буквально тождественнымъ съ чиномъ омовенія въ современной греческой и русской практикѣ.

Въ древней русской практикѣ этотъ актъ совершался обыкновенно спустя 7 дней послѣ крещенія, по крайней мѣрѣ такъ было въ XII в. Но что входило въ это время въ составъ чина омовенія, какимъ образомъ совершалось это омовеніе, — неизвѣстно. Можно только сказать, что въ осьмой день происходило святіе бѣлыхъ крещальныхъ одеждъ, — болѣе же ничего<sup>(4)</sup>.

Въ XIV в. составъ рассматриваемаго чина въ практикѣ русской церкви былъ далеко неодинаковъ. По однимъ памятникамъ, изъ молитвъ чина разрѣшенія новокрещеннаго въ осьмой день, какъ и въ древней греческой практикѣ, полагается одна только молитва, читаемая въ настоящее время первою<sup>(5)</sup>. По другимъ памятникамъ, это послѣдованіе было отчасти сходно съ нынѣшнимъ. Но отираніе муропомазанныхъ

(1) «Ехолог.» ркп. Рум. Муз. Сев. Собр. № 473, л. 20 об.

(2) Goar. *Ехолог.* pag. 303.

(3) Goar. *Ехолог.* pag. 303—304.

(4) «Русск. Истор. библ.» томъ VI, Спб. 1880, стр. 35—36.

(5) Служ. ркп. Соф. библ. 526, л. 108—109.

частей тела съ произнесениемъ извѣстныхъ словъ полагалось тогда же послѣ первой молитвы и не было окропленія смоченнымъ поясомъ и пеленами <sup>(1)</sup>. Первая особенность, какъ предполагаетъ и г. *Одичковъ*, могла произойти вслѣдствіе того, что первоначально, можетъ быть, согласно съ древней практикою греческой церкви, послѣдованіе омовенія въ 8 день въ церкви русской оправдывалось одною только молитвою, послѣ которой непосредственно слѣдовало и самое омовеніе; впоследствии же времени, когда стала являться другой болѣе обширный составъ этого месасѣдованія, новыя молитвы были присоединены къ краткому, а омовеніе муропомазанныхъ мѣстъ оставлено на время мѣстъ <sup>(2)</sup>. Что же касается до другой особенности, именно нѣкотораго упущенія изъ чина омовенія, то за это время мы не находимъ его и въ практикѣ греческой церкви <sup>(3)</sup>.

Въ XV в. послѣдованіе омовенія въ практикѣ русской церкви достигло полной степени своего нѣыннго развитія. Въ это время послѣдованіе начиналось чтеніемъ псалма „Господь пасеть мя“, что дѣлалось при входѣ въ храмъ. Затѣмъ послѣ обычнаго начала и обычныхъ начальныхъ молитвъ читались тропари дневной и прилучившагося сятаго, Слава и нынѣ, Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ и Богородицы твоей миръ даждь намъ“ <sup>(4)</sup>... Самое омовеніе совершалось также послѣ окропленія, но всетаки совершалось непосредственно послѣ первой молитвы <sup>(5)</sup>.

Впрочемъ, и въ данное время омовеніе въ 8 день не всегда существовало въ такой сложной редакціи. Такъ, по одному чину, псалма „Господь пасеть мя“, а также и окропленія, не полагалось <sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> Служ. рип. М. Сив. библ. № 547, л. 127. (Опис. III, 1, 33).

<sup>(2)</sup> Душенца. Чт. 1877 г. кн. II, стр. 268—269.

<sup>(3)</sup> См. выше.

<sup>(4)</sup> Служ. рип. Соф. библ. № 836, л. 172 об.; № 837, л. 136 об. (Душ. Чт. 1877, кн. III, стр. 276).

<sup>(5)</sup> Ibidem и рип. М. Сив. библ. № 375. (Опис. III, 1, 201), Трѣб. рип. Соф. библ. № 1064, л. 72—73. (Душ. Чт. 1877, кн. III, стр. 276).

<sup>(6)</sup> Трѣб. рип. Солов. библ. № 1085, л. 183 об.

По другимъ чинамъ, молитвы: „Владыко Господи Боже, купелию небесное осіяніе“...., согласно древней греческой практикѣ, вовсе не находимъ<sup>(1)</sup>. При этомъ омовеніе совершалось или послѣ произнесенія: „Одѣйся въ тебя Христа Бога нашего“<sup>(2)</sup> или прежде этого<sup>(3)</sup>.

Слова, произносимыя при омовеніи, были не одинаковы. По однимъ чинамъ произносился возгласъ: „Благословенъ Богъ просвѣщая и освящая“ и проч.<sup>(4)</sup>; по другимъ они были таковы: „Благословенъ еси, освященъ еси, просвѣщаешь еси, разрѣшаешь еси, во имя Отца“<sup>(5)</sup>...; по нѣкоторымъ же, наконецъ, то и другое соединялось вмѣстѣ<sup>(6)</sup>.

Послѣ омовенія, въ XV в. слѣдовала сугубая ектенія, въ которой священникъ поминалъ воспріемника, воспріемницу и новокрещеннаго, а затѣмъ произносился отгустъ въ такой формѣ: „Иже вращая и освящая и просвѣщая Духомъ Святымъ, Христосъ истинный Богъ нашъ молитвъ ради пречистыя Его матери, силою честнаго и животворящаго креста, заступленіемъ святыхъ Его Ангелъ, и святаго славнаго пророка и предтечи крестителя Іоанна и святаго, имръ., и соблюдетъ и сохранитъ отъ всѣхъ золъ и совоспріемниковъ его и всѣхъ насъ помилетъ и спасетъ, люо благъ человеколюбецъ“<sup>(7)</sup>.

Обобщая все сказанное нами касательно послѣдованія омовенія въ XV в., мы замѣчаемъ въ немъ не мало особенностей, и даже болѣе, чѣмъ въ предыдущее время. Съ одной изъ этихъ особенностей мы встрѣчались въ XIV в.,— другія появились только въ рассматриваемую нами эпоху.

---

<sup>(1)</sup> Требн. рип. Солов. библ. № 1107, л. 64 об.—65 об.; № 1086, л. 243 об.

<sup>(2)</sup> Требн. рип. Солов. библ. № 1086, л. 243 об.

<sup>(3)</sup> Требн. рип. Солов. библ. № 1107, л. 65.

<sup>(4)</sup> Требн. рип. Солов. библ. № 1086, л. 243 об.

<sup>(5)</sup> Требн. рип. Солов. библ. № 1107, л. 65 об.—66.

<sup>(6)</sup> Требн. рип. Солов. библ. № 1085, л. 183 об.

<sup>(7)</sup> Служ. ви. съ треб. рип. Солов. библ. № 839, л. 80. (Душен. Чт. 1877 г., кн. III, 276.)

Въ ряду послѣднихъ особенностей мы прежде всего видимъ значительное прибавленіе въ началу послѣдованія: чтеніе псалма: „Господь пасеть мя“, обычныя молитвы и вмѣстѣ съ тѣмъ тропарь: „Молитвами Господи воиъ святыхъ“.

Появленіе всего этого, по всей вѣроятности, объясняется тѣмъ фактомъ, что омовеніе очнь не рѣдко совершалось отдѣльно отъ крещенія, почему подобнымъ прибавленіемъ хотѣли дать „послѣдованію омовенія болѣе цѣлостную, законченную форму“ (1). Что касается прибавленія въ чинъ омовенія великой ектеніи, то это объясняется обратнымъ явленіемъ, именно тѣмъ, что омовеніе иногда соединялось съ крещеніемъ. За послѣднее говоритъ тотъ фактъ, что чинъ крещенія иногда стоитъ въ требникахъ этого времени неразрывно съ чиномъ омовенія (2).

Въ XVI в. продолжала еще существовать краткая редакція рассматриваемаго чинопослѣдованія. Въ этомъ случаѣ омовеніе, обыкновенно, слѣдовало непосредственно за крещеніемъ съ одною предварительною молитвою, которая читается теперь первою, а между тѣмъ молитвы: „Господи Боже нашъ. купелю небесное осіаніе“—не было (3).

Рядомъ съ нею существовала другая болѣе полная редакція, которую мы уже встрѣчали въ предыдущемъ глѣвѣ, и по которой въ чинѣ омовенія впередъ полагалось обычное начало, затѣмъ чтеніе молитвы: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ“, и самое омовеніе, и наконецъ чтеніе молитвы, опущенной въ первой редакціи (4). При этомъ, при входѣ

(1) Душепол. Чт. 1877 г., кн. III, стр. 276.

(2) Треб. ркп. Солов. библ. № 1107, л. 64. Нужно однако замѣтить, что обѣ эти особенности имѣютъ для себя основаніе отчасти въ практикѣ греческой церкви, отчасти въ практикѣ церкви сербской (*А Дмитріевскій*, „Богослуж. въ русск. церк. за первые пять вѣковъ“ (крит. библ. ст.) Правос. Собесѣд. 1883 г., кн. II, стр. 373—374).

(3) Требн. ркп. Соф. библ. № 1067, л. 126. (Стран. 1880 г., Апр., стр. 571); Треб. ркп. Солов. библ. № 1105, л. 200.

(4) Требн. ркп. М. Синод. библ. № 310, л. 55 об.—56; № 358, л. 187, № 378, л. 199 об.—500; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 198—199; ркп. Тр. Серб. Лавры № 224, л. 131 об.—132 об.; № 227, л. 267.



въ храмъ, иногда читался всагомъ „Господь спасеть мя“ (1). Произнесение словъ „крестился еси“ и проч., какъ и прежде, соединялось съ произнесениемъ возгласа: „Благословенъ Богъ просвѣщаяй“ (2)...

Только что указанная редакція существовала и въ XVII в. до исправленія книгъ (3). Настоящее изложеніе разсматриваемаго чина за весьма незначительными отличіями, мы въ первый разъ встрѣчаемъ въ требникѣ *Моисея* (4). Впрочемъ, и въ послѣднемъ случаѣ къ этому чину прибавлено обычное начало.

И въ это время, какъ и въ XIV в., омовеніе совершалось не всегда отдѣльно отъ крещенія, напротивъ, соединеніе этихъ двухъ актовъ было обычнымъ явленіемъ. На это указываетъ слѣдующая замѣтка одного рукописнаго требника XVII в. „аще будетъ святое муро омыти въ тоже время (т. е. точасъ по врещеніи), — и тогда начало... Царю небесный... не глаголетъ“ (5). Подобную же замѣтку мы находимъ во всѣхъ требникахъ изданія съ 1639 года (6):

Въ настоящее время, нужно замѣтить, чтобы не утрудять родителей, и не обременять ихъ необходимостью снова обращаться къ священнику, послѣдованіе омовенія обыкновенно соединяется съ крещеніемъ, и совершается большею частью непосредственно послѣ чтенія евангелія, по муро-

---

(Дмитріевскій, «Богослуж. въ русск. церкви въ XVI в.». Ч. I, стр. 307). Треби. ркп. Солов. биб. № 1090, л. 217 об.—218 об.; № 1091, л. 147—148; № 1092, л. 16 об.—18; № 1099, л. 37—38.

(1) Страв. 1880 г. Апр.; стр. 571.

(2) См св. 4, стр. 478.

(3) Треби. ркп. Солов. библ. № 1098, л. 27 об.; № 1115, л. 109—111; № 1112, л. 138—139 об.; № 1100; № 1109; Треб. 1623 г., л. 185—187; 1653 г., л. 297—8; Служ. 1622 г., л. 458—460; 1635 г., л. 467 об—469 об.

(4) *Моисей*. «Треби.» 1646 г., стр. 70—73.

(5) Треби, ркп. Солов. библ. № 1098, л. 26 об.

(6) *Филаретъ* (пером.). «Опытъ слич. чиновъ, по кн.: изд. при церк. пяти патр.» М. 1875 г., стр. 33.

помазаніи, - такимъ образомъ, что священникъ сейчасъ же по евангеліи читаетъ молитву на омовеніе, потомъ омокнетъ губу въ крещальной водѣ, и отираетъ ею тѣло младенца на муропомазанныхъ частяхъ. Затѣмъ—постриженіе власовъ и обычная ектенія, полагаемая послѣ евангелія,—и отпустъ <sup>(1)</sup>.

---

<sup>(1)</sup> Хойницкій. «Практич. руков.», ч. I, стр. 19.